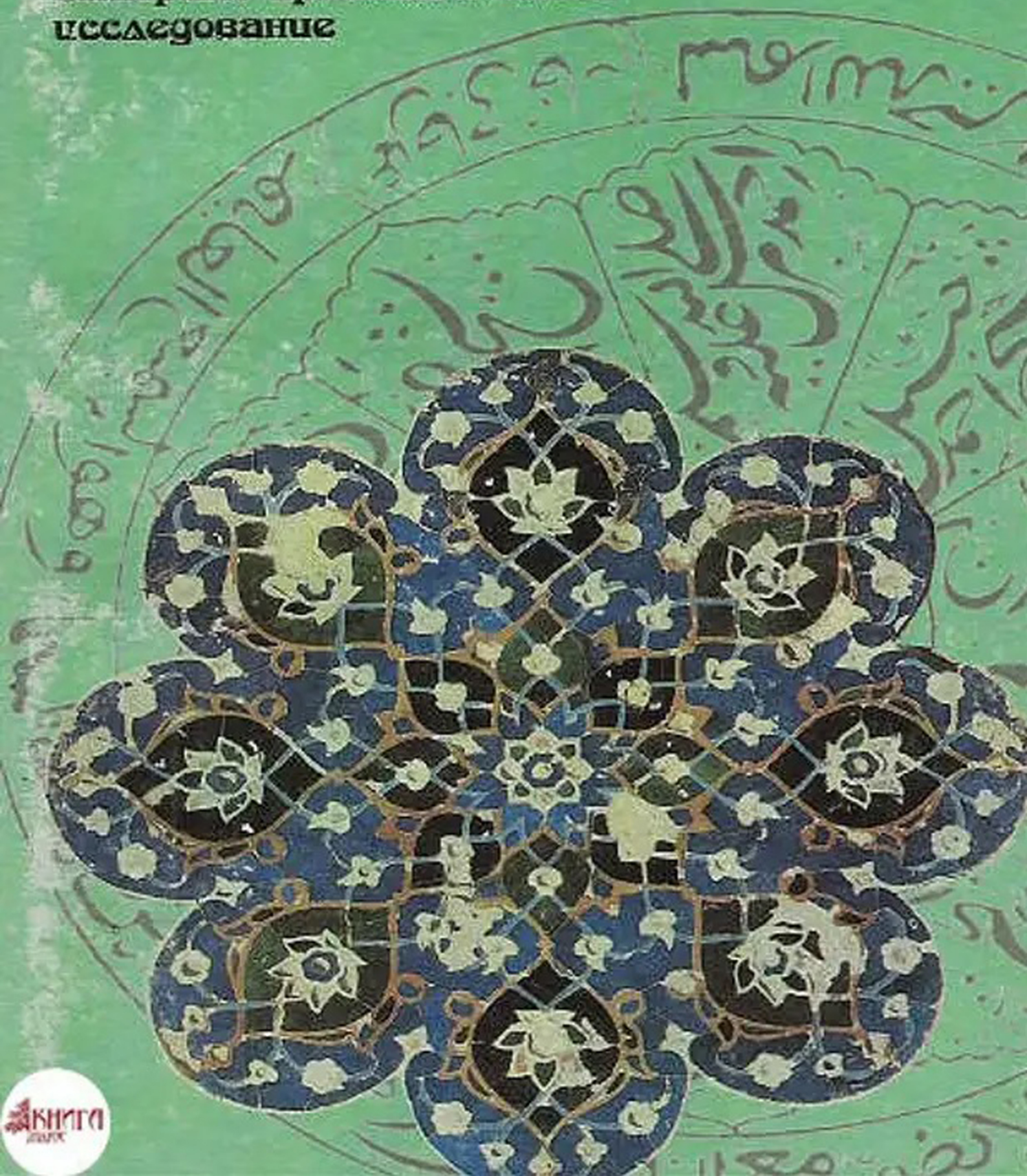


Д.В. Васильев

Ислам в Золотой Орде

историко-археологическое
исследование



«Суфизм» или «ат-тахиуф» – это мистико-аскетическое течение в исламе. Название его происходит от слова «суф» – «шерсть», поскольку грубое шерстяное одеяние изданы считалось обычным атрибутом отшельника-аскета, «божьего человека», мистика.

Учение суфиев не было единым, оно распространилось в среде последователей различных способов постижения «божественной истины», которым их учили наставники – шейфы или шайхы¹. Новичок-последователь (мурид) всю жизнь должен был подчиняться воле своего шейфа. У наиболее влиятельных и могущественных шейфов могло быть до нескольких десятков тысяч мюридов². Обители суфиев как подвижников появились в Египте только во второй половине XII века. Значительно раньше обители эти – *канки* – возникли в Азии. В биографиях известных суфиев обыкновенно говорится об обращении ими в ислам большого числа неверных, суфии отрывались проповедовать ислам в степь, к тюркам, и всегда пользовались среди тюрков горелью большим успехом, чем представители книжного богословия. Провоздники-суфии говорили в степи не о священной войне и райских наслаждениях, а о грехе и адских муках. Европийские путешественники в Средней Азии и Центральной Африке единогласно, независимо друг от друга, вывели заключение, что рассказы об аде больше всего способствуют распространению ислама³.

Одним из виднейших шейфов Средней Азии являлся Бакрид Бактинский, по-суфийски Хаджа Ахмед Ясави, получивший от тюрков прозвание Ата Ясави⁴. В Средней Азии прославился также Бекр ал-Дин Накшбенд (1318-1389 гг.), живший в Бухаре и положивший начало широко известному ордену накшбендия. Кроме того, известен орден кубранийя, основанный хорезмийцем Наджмеддином Кубри (1145-1221 гг.), погибшим во время монгольского нашествия. Благодаря деятельности орденов ясавийя, кубранийя и накшбендия ислам всё больше распространялся на восточную степь⁵.

Насколько влиятельны были суфии в Орде с самого начала её существования, можно судить по многочисленным свидетельствам источников. Вот, например, что пишет Ибн-Халдуи: «...он принял ислам от Шамсуддина Эльбизария, ученика из числа последователей Наджмеддина Кубри, ... Он (Берке) сделался мусульманином и оторвался к нему приврату с предоставлением полной свободы делать в прочих его владениях всё, что пожелает»⁶.

По Ибн-Баттуте, наставником Узбека был один из сейидов, Абд ал-Хамид. Есть рассказ, по которому Узбека обращал в ислам туркестанский шейх Сейид-Ата (его собственное имя было Ахмед), ученик похороненного близ Ташкента Зенги-Ата; это будто произошло в 720 году хиджры, в год курицы (1321 г.). Хан Узбек становится мюридом шейха. При этом рассказывается легенда, как святой потом ушёл народ Узбек-хана в

¹ ИЭС. М., 1993. С. 225-230.

² Мухом. В. М., Мухомов А. В., Рахманов А. В. *Религия в Казахстане*. Алматы, 1998. С. 112.

³ Бартольд В. В. *Древняя история по истории туркских народов*. ... С. 48.

⁴ Сабитовский А. Т. Суфийские ордены туркских народов // *Ордынский сборник религиозной культуры и истории*. Проблемы исламизации и исламизации культуры. Часть I. Алматы, 1995. С. 84-87.

⁵ Бартольд В. В. *Ислам в Средней Азии*. Т. 4. М., 1966. С. 117.

⁶ Тахир-хан В. Т. *Ордынский сборник*. Т. 1. СПб., 1884. С. 177-178.

Мавераннахр, где эти люди по имени хана стали называться узбеками. В.В. Бартольд считал эту легенду маловероятной². Однако, как считает А.Н. Рыкунов, нельзя исключать определенное собирательство образа святого как образа суфийского шейха, одного из сподвижников Узбека³. В пользу этого говорит не только общее рассуждение Ибн-Ибдуллы о том, что хан Узбек «почитал фикров, обращался милостиво к ним, поощрял шейхов и благотворительствовал им», но и вполне конкретные свидетельства Ибн Баттуты об известных суфийских подвижниках, почтительно называемых в Золотой Орде «ата» – «отец». Более того, известно, что одного из видных духовных мусульманских авторитетов Золотой Орды, имевшего почётное звание «сейид», что означает «потомок пророка», хан Узбек в знак своей милости называл «ата»⁴. Среднеазиатские шейхи оказывали влияние на золотоордынских ханов и после принятия ими ислама. Существует легенда о призыве некоторое время Амиг-хана (по монетам «Амиг-шейх»), хан был реформатором образа жизни, за что подвергся упрекам другого Сейид-Ата, именно сейида Махмуда Йосеи, потомка Ахмеда Йосеи. Хан раскаялся, покаялся сейида, выдал за него свою дочь, но через три года вернулся к прежнему образу жизни и был убит⁵.

Во время правления ханов Узбека и Джанибека, которые проводили исламизаторскую политику, значение суфизма резко возрастает, активность суфийских орденов также растёт. В восточной части улуса Джучи в середине XIV века благодаря суфийским шейхам Огура, Саура, Джанда и Барчанда ислам проникает в кочевья кыргызов и кангюев⁶. В бухарских степях ислам в эти годы проповедовался туркменским шейхом Хусейн-беком, последователем тарика вахидии. Успехи миссионерской деятельности Хусейн-бека признавал даже христианский монах Пётр Печер, который писал: «Сарыцины же, расклевывая по близости, нападают на них и стремятся обратить новообращённых из татар и других, а иногда отворачивают от веры людей, которых некогда научили христианскому закону. Сарыцины, у которых свой Магометов закон, имеют некую секту, братья которой зовут фальсарыны (фикрары), они имеют обобщённые мечи, чтобы тотчас истребить тех, кто говорит против веры»⁷. Вклад шейха Хусейн-бека в дело исламизации бухарских племён был по достоинству оценён и золотоордынскими ханами. После смерти Хусейн-бека хан Джанибек даёт распоряжение возвести мазар на могиле святого-суфия. Очевидно, этим мазаром является мавзолей у пос. Чинны недалеко от Уфы, который связывается с именем Хусейн-бека, умершего в 1242/43 году⁸. Равда, проведённая Г.Н. Гарустянцем исследования показали, что внутри него находится не один, а несколько мазаров, в том числе и детский⁹. Г.Н. Гарустянец приблизительно датирует центральное захоронение в мавзолее, принадлежащее пожилому мужчине и совершённое в деревянном гробу, XIV веком (по величине

² Бартольд В.В. *Древняя история из истории туркских народов Средней Азии* / Соч. Т. V. М., 1968. С. 142.

³ Мухомов Н.М., Мухомов А.Б., Рыкунов А.Н. *Религия в Золотой Орде*. Саратов, 1998. С. 114.

⁴ Такигарин В.Г. *Очерки истории...* Т. 1. СПб., 1994. С. 301, 320.

⁵ Бартольд В.В. *Древняя история из истории туркских народов...* 1968. С.142.

⁶ Такигарин В.Г. *Очерки истории...* Т. 2. М.-Б., 1995. С. 120.

⁷ Цит. по Мухомов Н.М., Мухомов А.Б., Рыкунов А.Н. *Религия в Золотой Орде*. Саратов, 1998.

⁸ Петров К.Г. *Том древностей Ала-Ата* 1981. С. 48.

⁹ Яковлев В.А. *Орда та, шей араба?* (Исследования по древней истории Золотой Орды) / СПб., 1994. С. 99.